

es la ruptura sistemática de los mecanismos de consenso como constructores de legitimidad.

Nuestra hipótesis de trabajo es que el *congelamiento estructural* del catolicismo lleva a la diversificación y segmentación del campo religioso mexicano y latinoamericano y abre las puertas al desarrollo de alternativas religiosas de diferente origen y características. Ante la imposibilidad estructural del catolicismo de contener en su interior todas las tendencias y carismas, pierde la posibilidad de ser la religión única e incluso está perdiendo el desafío de mantenerse como religión de las mayorías. Se abren los caminos para otras propuestas religiosas que dan cuenta de las novedades y los nuevos desafíos culturales, espirituales y sociales que se desarrollan en las sociedades latinoamericanas.

Religión y política en la constitución de las subjetividades contemporáneas. Relevamiento sobre creencias y actitudes religiosas en Argentina

Ma. Virginia Sabao Domínguez¹
Lucía Salinas²

Resumen:

En este artículo intentaremos abordar las relaciones existentes entre el fenómeno religioso, las creencias políticas y construcción de la subjetividad contemporánea en Argentina. Trabajaremos a partir de los datos de la Primera Encuesta Nacional sobre Creencias y Actitudes Religiosas en Argentina (CEIL-CONICET, UBA, UNR, UNCUYO, UNSE, 2008) que realizamos dentro de un proyecto PICT Redes "Religión y estructura social en la Argentina en el siglo XXI", financiada por la Agencia Nacional de Promoción Científica y Tecnológica y CONICET.

Los puntos centrales a desarrollar en esta presentación, corresponden a adscripción religiosa, credibilidad en las instituciones en general (tales como Congreso de la Nación, sindicatos, partidos políticos, justicia, Fuerzas Armadas, la Iglesia Católica y Evangélicas, entre otras), y constitución de nuevas subjetividades, vinculadas a las creencias y prácticas religiosas relevadas. Lo que subyace a nuestra intención es una concepción según la cual "lo religioso" y "lo político" no se corresponden a esferas sociales independientes, sino que podría pensarse la porosidad entre ambas maneras de actuar en el mundo.

¹ UNNOBA-UNR. E-mail: mvsabao@yahoo.com.ar

² Becaria ANPCyT-UNR. E-mail: lu.salinas@gmail.com

Sabao Domínguez, Ma. Virginia y Salinas, Lucía "Religión y política en la constitución de las subjetividades contemporáneas. Relevamiento sobre creencias y actitudes religiosas en Argentina", en: *Claroscuro. Revista del Centro de Estudios sobre Diversidad Cultural*, Año X, N° 10, 2011, pp. 79-101.

Recibido: 3 de Septiembre de 2010 Aceptado: 19 de Agosto de 2011.

Palabras Clave: Encuesta- religión – política – subjetividad

Abstract:

In this article we will try to approach the existing relations between the religious phenomenon, the political beliefs and construction of the contemporary subjectivity in Argentina. For this work we use the data that comes from the Primera Encuesta Nacional sobre Creencias y Actitudes Religiosas en Argentina (CEIL-CONICET, UBA, UNR, UNCUIYO, UNSE, 2008) that we did inside a PICT Redes project “Religion and social structure in Argentina in the 21st century”, financed by the Agencia Nacional de Promoción Científica y Tecnológica and CONICET.

The central points to develop in this presentation, correspond to religious adscription, credibility in institutions in general (such as Congress of the Nation, labor unions, political parties, justice, Armed Forces, the Catholic Church and Evangelical, between others), and constitution of new subjectivities, linked to beliefs and religious practices. Underneath to our intention lies a conception according to which “the religious thing” and “the political thing” do not correspond to social independent spheres, but the porosity might be thought between both ways of acting in the world.

Key words: Survey - religion - politics - subjectivity

1. Algunas precisiones en torno a la construcción de la Primera Encuesta Nacional sobre Creencias y Actitudes Religiosas en Argentina.

La encuesta referida, Primera Encuesta sobre Creencias y Actitudes Religiosas en Argentina, es un estudio extensivo que relevó datos del fenómeno religioso entendido en sentido amplio en tanto sistemas de creencias y prácticas que exceden la autoadscripción religiosa. Incluyendo preguntas acerca de creencias en general (conteniendo “sin religión” que a su vez llevan adelante prácticas religiosas), adscripción a una religión, participación en más de una religión.

En cuanto a los datos técnicos podemos mencionar que fue diseñada a partir de una

“ (...) muestra polietápica probabilística superior, con selección de conglomerados mediante azar sistemático en un primer momento y con cuotas de sexo y edad ajustados a los parámetros poblacionales posteriormente. Margen de error: +-2% -nivel de confiabilidad, 95%. Cantidad de casos: 2403. Alcance del estudio: República Argentina. Período de relevamiento de datos: Enero –Febrero de 2008.”³

Se dividió el mapa nacional en 6 regiones que presentan características geográficas, socioeconómicas e histórico-culturales bien diferenciadas. Las zonas delimitadas fueron Capital Federal/Gran Buenos Aires (GBA), Centro, Cuyo, Noroeste, Noreste y Sur.

Las ciudades incluidas para la aplicación de la encuesta incluyen las de pequeña, mediana y gran escala, garantizando así un rastreo de diversos contextos.

La distribución de casos se rigió según cuotas de sexo y edad en una población encuestada desde los 18 años hasta mayores de 61 años.

Por su parte, el cuerpo de la encuesta contiene un total de 65 preguntas, discriminando seis apartados temáticos.

La parte I, contiene preguntas orientadas a recuperar la autoadscripción del encuestado discriminando entre “creyentes”⁴ e indiferentes⁵ y el rastreo de creencias en general. La parte II profundiza la indagación sobre creencias religiosas del encuestado en particular.

A su vez la parte III releva prácticas, actitudes, actividades, y tipos de participación en las distintas religiones.

Por otro lado las partes IV y V incluyen preguntas sobre

³ Fuente: Presentación de la Primera Encuesta Nacional sobre Creencias y Actitudes Religiosas Director: Dr. Fortunato Mallimaci Coordinador: Dr. Juan Cruz Esquivel. Asistente: Lic. Gabriela Irrazábal. Buenos Aires, Agosto 2008.

⁴ Católicos, evangélicos pentecostales, metodistas, luteranos, baptistas, adventistas, testigos de Jehová, mormones, judíos, musulmanes, budistas, umbandas, espiritistas y “otra religión” a especificar por el encuestado.

⁵ Ateos y agnósticos y sin religión.

opiniones respecto a la relación entre religión y Estado, creencias políticas y participación social.

Por último la parte VI recupera los datos estandarizados del nivel socioeconómico del encuestado y su grupo doméstico.

El presente artículo intenta realizar una selección de variables incluidas en las preguntas de diversos apartados de la encuesta, por lo cual no constituye una presentación completa de los posibles cruces de variables que el instrumento permite al analista.

2. Adscripción religiosa, nuevas subjetividades y política

A continuación intentaremos realizar algunas interpretaciones en cuanto a la relación entre religión y política, mediadas por la emergencia de nuevas subjetividades.

Los vínculos entre religión y política han sido entendidos desde la sociología clásica en términos de la teoría de la secularización y diferenciación de las esferas. La superación de una etapa de vínculo con lo sagrado ligada a procesos de racionalización creciente traería aparejada la declinación de la religión.

Esta idea apocalíptica ha sido rectificadas numerosas veces ante la constancia de desarrollos religiosos que desbordaron y desbordan la teoría de la secularización y la privatización religiosa⁶ dando lugar a expresiones sociales que retoman un lenguaje, y formas de estructura compartidas tanto en el nivel institucional como en el de las prácticas subjetivas.

Nuestro intento se concentra en este segundo nivel, en las subjetividades tal como Sherry Ortner⁷ define al “conjunto de modos de percepción, afecto, pensamiento, deseo, temor, etc.

⁶ SEMÁN, Pablo (2007) “Religión” en *Revista Etnografías contemporáneas* 3 (3) pág 10 a 15 UNSAM, Buenos Aires; FRIGERIO, Alejandro, CAROZZI, María Julia, (1994) ¿“El regreso de la religión?: Su estudio científico a fines del siglo XX en *El estudio científico de la religión a fines del siglo XX*

⁷ ORTNER, Sherry, (2005) “Geertz, subjetividad y conciencia posmoderna” *Etnografías Contemporáneas* (1): 25-53. Universidad Nacional de San Martín. Escuela de Humanidades. Buenos Aires.

que animan a los sujetos actuantes”, así como también “(...) las formaciones culturales y sociales que modelan, organizan y generan determinadas ‘estructuras de sentimiento’”⁸, ya que con este concepto trama un puente entre el sujeto y la cultura.

Religión y política serán entendidas no como esferas discretas e independientes entre sí, sino como atravesadas por una porosidad recíproca. En algún punto ya no estamos pensando en uno u otro ámbito, sino en matrices de subjetividad a la manera de Goldmann como ‘estructuras significativas globales’ de naturaleza a la vez práctica, teórica y afectiva”⁹ que incluyen a lo religioso y a lo político¹⁰. En este sentido el catolicismo podría pensarse históricamente en nuestro país como uno de los proveedores sociales de sistemas valóricos contenidos no sólo en el dogma sino más bien en un sistema actitudinal que ha trascendido su propia institucionalidad. Mallimaci citando a Gimenez Bèliveau se refiere a que en la década de '30, la cultura católica de nuestro país se constituye en un “cimiento de la argentinidad”, “Ser el TODO es también una concepción que une, liga e integra lo social, lo teológico, lo político, lo moral y lo cultural en UNA MISMA MATRIZ”¹¹. Siguiendo con este tipo de análisis, la inclusión de la fe católica en el ámbito más general de los sistemas morales preponderantes en nuestra sociedad, ha adquirido una capacidad de adecuación a distintos contextos y experiencias debido a la posesión de “(...) soportes activos que contribuyen a su reelaboración...”¹², una

⁸ ORTNER, Sherry, *Op. Cit.* p. 25

⁹ DIANTEILL, Erwan y LÖWY, Michael (2009) “Lucien Goldmann (1913-1970) Sociología del Dios escondido” en *Sociologías y religión*, Bordes Manantial, Buenos Aires p. 157

¹⁰ Semán se refiere a configuraciones morales emergentes de las trayectorias de los sujetos cuando se refiere a la religiosidad popular, SEMAN, Pablo (2006) *Bajo continuo. Exploraciones descentradas sobre cultura popular y masiva*, Gorla, Buenos Aires.

¹¹ MALLIMACI, Fortunato (2005) Catolicismo, religión y política: Iglesia católica y el gobierno del Dr. Kirchner, disponible en http://www.adital.com.br/site/noticia_imp.asp?cod=15511&lang=ES con acceso el 05/04/2005

¹² SEMÁN, Pablo (1998) “El Pentecostalismo y la religiosidad de los sec-

especie de abecedario con el que se articulan formulaciones socio históricas y políticas diversas.

Los datos que se relevan en esta encuesta tienden a retomar a la religión como un sistema complejo y heterogéneo. En este sentido el conjunto de preguntas que constituyen el cuerpo de análisis se orientan a la indagación de creencias / prácticas religiosas, así como la credibilidad / formas de participación en las instituciones sociales en general.

Ha sido notado por Semán¹³, entre otros, la necesidad de desnaturalizar el término religión, que se realiza como efecto de la modernidad.

Como parte de esta matriz que conforma maneras de actuar, pensar, sentir y relacionarse, trabajaremos los denominados procesos de individuación y secularización (no comprendidos ya desde una perspectiva de separación de esferas sociales, sino pensando la presencia actualizada de la religión) al interior de los grupos de encuestados. Y analizamos estos procesos en el contexto de desarrollos más generales de desinstitucionalización¹⁴.

Es vasta la bibliografía académica que nos alerta sobre los “procesos de desinstitucionalización” operados durante la segunda mitad del siglo XX, y con mayor énfasis en el último tercio del mismo.

En este contexto, entendemos los procesos de “individuación” a partir de Beck y Beck-Gernsheim como una tendencia y “una compulsión, aunque paradójica, a crear y modelar no sólo la propia biografía, sino también los lazos y redes que la rodean, y al hacerlo entre preferencias cambiantes (...)”¹⁵. Los autores se refieren a una individualización instituciona-

tores populares”, IV Jornadas de investigadores de la cultura. Facultad de Ciencias Sociales UBA p. 6

¹³ SEMÁN, Pablo *Op. Cit.* 2007

¹⁴ DUBET, Françoise y MARTUCELLI, Danilo (2007) En qué sociedad vivimos? Losada. Bs. As.

¹⁵ BECK, Ulrich Y BECK-GERNSCHEIM, Elisabeth (2003) La individualización. El individualismo institucionalizado y sus consecuencias sociales y políticas, Paidós, Barcelona p. 42

lizada que afecta todos los ámbitos sociales como una lógica general. Intentaremos captar algunos elementos de desarrollo local en este sentido.

3. Distribución de la población encuestada según autoadscripción religiosa

En los datos arrojados por parte de la encuesta realizada, emerge una gran mayoría que manifiesta pertenecer al catolicismo (76,5%). Esta cifra tiene sentido en tanto dicha religión se constituye históricamente en la religión del Estado y en el espacio religioso de mayor hegemonía en nuestro país.

Mallimaci¹⁶ trabajó la idea de que la hegemonía católica se sostuvo junto a una pérdida del monopolio católico¹⁷ en el campo religioso nacional a partir de la emergencia de los llamados Nuevos Movimientos Religiosos. Frigerio y Carozzi¹⁸ consideran esta “emergencia” como una “mayor visibilización” que los científicos sociales han otorgado al tema de la reestructuración del campo religioso nacional, en tanto las prácticas religiosas siempre habrían sido heterogéneas y múltiples.

Estas variaciones en la configuración de la presencia religiosa en nuestro país pueden constatarse teniendo en cuenta los datos referidos al grado de hegemonía presentado por el

¹⁶ MALLIMACI, Fortunato (*Op. Cit.* 2005; MALLIMACI, Fortunato (1997) “A situacao religiosa na Argentina urbana do fim do milenio” en ARI Pedro Oro y STEIL Carlos (eds.) (1997) *Globalização e Religião*, Vozes, Petrópolis.

¹⁷ La consolidación de la hegemonía católica se conforma como núcleo ideológico político económico que alía a algunos grupos católicos (integralistas), sectores nacionalistas y Fuerzas Armadas consolidándose este posicionamiento luego del golpe de 1930, “(...) tradición católica que comienza poco a poco a manifestarse como ‘nacionalismo de sustitución’ donde ser argentino y ser católico forma parte de la misma matriz cultural” MALLIMACI, Fortunato, DI STEFANO, Roberto (2001) “Los grupos religiosos ante un mundo que se derrumba. Los imaginarios cristianos de la década del treinta” en MALLIMACI, Fortunato, DI STEFANO, Roberto (comp.) *Religión e imaginario social*, Manantial, Buenos Aires p. 13

¹⁸ *Op. Cit.*

catolicismo en el censo de 1960¹⁹, que incluyó la pregunta sobre “religión profesada” resultando un 90,48% de adscripción católica. La falta de fuentes posteriores en relación a la distribución de las adscripciones religiosas impide realizar un estudio diacrónico completo sobre el tema que nos ocupa.

Los datos cuantitativos con que contamos son de corte transversal, lo cual nos obliga a realizar a partir de su interpretación algunas hipótesis que esperamos orienten los rastreos periódicos de la problemática con elaboraciones cíclicas de relevamientos de tipo similar, permitiendo un mayor alcance o generalización en el abordaje de la temática (mediante la comparación de los datos arrojados en cada relevamiento).

En el presente apartado trataremos de presentar algunos datos relevados en relación a la distribución de la autoadscripción religiosa y la creencia para luego observar la base social (datos de estructura) de cada grupo.

Encontramos un 76,5% de encuestados que dicen ser católicos, un 11,3% de indiferentes, un 9,0% de evangélicos, 2,0% de Testigos de Jehová y Mormones y un 1,2% de otras religiones (hemos mencionado el margen de error de la fuente: + - 2% motivo por el cual no analizaremos en profundidad los datos surgidos del ítem “otras religiones”).

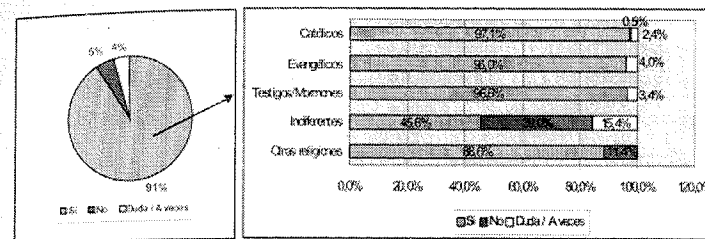
Llama la atención la presencia de un grupo importante de encuestados que no adscriben a ningún grupo religioso, el cual coincidiría aproximadamente con la sumatoria de evangélicos, testigos de Jehová/Mormones. En regiones como Capital / G.B.A y Región Centro, los denominados indiferentes (18% y 9,4%) superan el porcentaje de evangélicos (9,1% y 8,3% respectivamente).

La Región Sur contiene la más importante presencia de evangélicos (21,6%), Testigos de Jehová y Mormones (3,7%), y uno de los porcentajes de Indiferentes más altos del país (11,7%) constituyendo un área muy particular en relación a la media nacional²⁰.

¹⁹ Censo Nacional de Población, Familias y Vivienda (1962) Dirección Nacional de Estadísticas y Censos. Argentina, Buenos Aires

²⁰ La relación entre grupos “sin religión” y evangélicos que presenta la media

Gráfico n° 1: Creencia en Dios del total país según religiones



Fuente: Primera Encuesta sobre Creencias y Actitudes Religiosas, 2008
Casos: 2403

De la totalidad de los habitantes del país, el 91,1% dice creer en Dios, mientras que un 4,9% manifiesta no creer. Ésta última cifra está lejos del 11,3% que incluye a los indiferentes, de modo que tenemos en principio una no correspondencia entre la creencia en Dios y la autoadscripción y/o pertenencia a una religión.

Si observamos esta misma pregunta por grupos religiosos, obtenemos para el grupo de indiferentes, un muy alto porcentaje de creencia en Dios (45,6%), como un alto porcentaje de duda con respecto a esta creencia (15,4%), lo que para este sector de los encuestados es significativo.

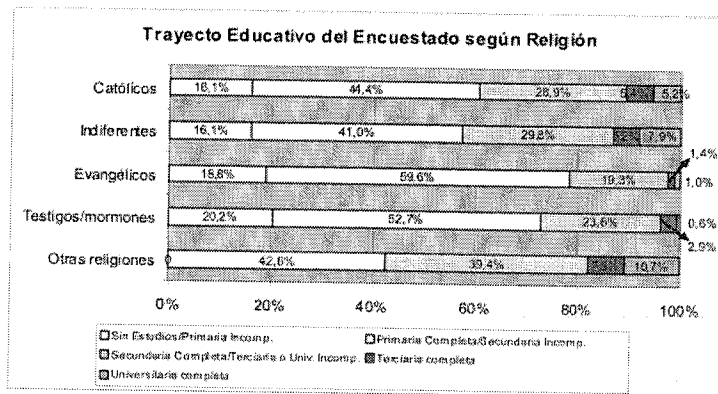
3.1 Distribución de la población encuestada según algunos indicadores de estructura social

Si bien es fundamental en nuestro trabajo describir el sistema de creencias y prácticas religiosas, no resultan inteligibles estos datos si no se cruzan con los datos sobre la base social que corresponde a los grupos religiosos en particular. En este sentido, es necesario presentar la situación social de los encuestados en general y la composición de cada grupo religioso en particular. Para describir rápidamente esta base social, hemos elaborado algunos gráficos con los datos resultantes

nacional (11,3% “sin religión/ 9% evangélicos), se invierte para los casos de NEA (10,8% evangélicos/ 3,2% “sin religión), NOA (3,7% evangélicos/ 1,8% “sin religión) y Cuyo (10,0% evangélicos/ 5,3% “sin religión).

de tres preguntas vinculadas a la medición de la estructura social (nivel educativo del encuestado, ocupación y nivel de ingresos del jefe de hogar).

Gráfico n° 2 Trayecto Educativo del encuestado según religión



Fuente: Primera Encuesta sobre Creencias y Actitudes Religiosas, 2008. Casos: 2403

Del análisis sobre los datos del grupo católico y los indiferentes observamos un comportamiento llamativamente similar.

La particularidad del grupo católico frente a los indiferentes estaría dada por un mayor porcentaje de encuestados con nivel primario completo y secundario incompleto 44,4% y 41,0%.

A su vez, el grupo de indiferentes posee un porcentaje mayor de individuos con nivel universitario completo: 7,9%, mientras el grupo católico registra un 5,2%.

Por su parte, el comportamiento de los datos de los grupos evangélicos y Testigos de Jehová/Mormones es también muy similar.

El grupo evangélico tiene el mayor porcentaje de adherentes con primaria completa/secundaria incompleta (59,6%) de todas las denominaciones religiosas siendo secundado por los Testigos de Jehová/Mormones (52,7%).

Para el ítem instrucción universitaria completa, los Testigos

de Jehová/Mormones contienen el menor porcentaje (0,6%) general, seguidos por los evangélicos (1,0%)²¹.

3.2 Ocupación y Nivel de Ingresos del Jefe de Hogar

Tratamos en segundo lugar los ítems referidos a la ocupación e ingresos del Jefe de Hogar debido a la fragilidad que estos datos tienen para darnos un semblante de la posición en la estructura por parte del encuestado y su núcleo doméstico. En primer lugar, estos ítems tienen un alto porcentaje de entrevistados que se rehúsan a contestar. En segundo lugar, es parte de los debates actuales la precariedad que tiene un nivel de ingresos para definir la posición estatutaria de un sujeto.

Aún teniendo en cuenta las salvedades mencionadas, consideramos importante el análisis de los ítems para ser comparados con los datos resultantes sobre el nivel de instrucción del entrevistado y así densificar los datos generales sobre la base social/estructura de la población encuestada por grupos de adscripción religiosa.

Tabla n° 1: Ocupación del Jefe de Hogar

	Rentista	Empresario	Estudiante	Policia y FFAA	Arta de casa	Jubilado	Sin calificación	Desocupado
Católicos	13,4%	15,5%	4,3%	0,5%	18,2%	17,1%	26,9%	5,9%
Indiferentes	24,05%	19,3%	2,5%	1,6%	11,0%	12,5%	24,0%	8,0%
Evangélicos	7,6%	17,1%	2,5%	0,7%	19,08%	15,8%	36,5%	1,3%
Testigos/mormones	12,7%	10,3%	2,6%	2,8%	17,2%	2,2%	36,3%	16,09%
Otras religiones	20,8%	19,4%	6,4%	0,0%	14,9%	26,2%	8,1%	3,6%

Fuente: Primera Encuesta sobre Creencias y Actitudes Religiosas, 2008. Casos: 2403

²¹ Los datos que surgen del ítem "otras religiones" son bastante atípicos si se los compara con todos los otros ítems. En principio, no se constata registro de entrevistados sin estudios/primaria incompleta y contiene los más altos porcentajes en los ítems de instrucción más elevada: Secundaria completa/Terciaria o Univ. Incompleta (39,4%), Terciaria completa (7,3%), Universitaria completa (10,7%) siendo seguido en este caso por el grupo de indiferentes con un 7,9%. De todos modos es importante aclarar que el ítem "otras religiones" no contiene datos completamente representativos debido al margen de error considerado en esta encuesta.

Tabla nº 2 Religiones por Nivel de Ingresos del Hogar:

	Católicos	Evangélicos	Testigos/mormones	Indiferentes	Otras religiones
Hasta \$500	5,9%	6,3%	11,9%	2,5%	0,0%
Entre \$501 y \$1000	↑ 23,4%	↑ 25,1%	6,5%	↑ 17,6%	14,0%
Entre \$1001 y \$1500	20,8%	23,8%	38,4%	26,9%	23,5%
Entre \$1501 y \$2000	18,2%	13,7%	10,6%	14,4%	19,0%
Entre \$2001 y \$3000	13,3%	9,5%	9,9%	12,7%	12,9%
Entre \$3001 y \$5000	6,5%	4,1%	3,1%	8,9%	4,4%
Más de \$5000	2,0%	1,7%	0,6%	5,3%	6,9%
Ns Nc	9,9%	15,7%	19,0%	11,7%	19,2%

Fuente: Primera Encuesta sobre Creencias y Actitudes Religiosas, 2008.
Casos: 2403

Ya en una primera lectura de los datos podemos observar nuevamente un comportamiento similar de los ítems: católicos/indiferentes por un lado y evangélicos/Testigos de Jehová por otro.

La presencia católica tiene una distribución bastante equitativa en la mitad de las ocupaciones indagadas (los porcentajes similares en distintas ocupaciones van del 13,4% al 17,1%). A su vez encontramos una distribución similar de ingresos en los grupos católicos y evangélicos.

El ítem Testigos de Jehová/Mormones contiene el mayor porcentaje de desocupados en proporción con el resto de los grupos.

Siguiendo la lógica de los datos de instrucción del entrevistado, los ítems Testigos de Jehová/Mormones (36,6%) y evangélicos (35,3%) contienen los mayores porcentajes de trabajadores sin calificación.

El elemento interesante está dado por los elevados porcentajes de trabajadores sin calificación (24,0%) y trabajadores desocupados en el ítem indiferentes (8,0%).

La caracterización de las agrupaciones religiosas según ingresos económicos de sus adscriptos es la siguiente:

Pese a un alto número en los porcentajes de los que no respondieron (ns/nc) a la pertenencia a alguno de los grupos económicos, podemos mencionar de manera general que en las fracciones de menor (\$500) y mayor percepción económica (más de \$5000) encontramos los menores porcentajes.

Los Testigos/Mormones se constituyen en los de mayor proporción de población con bajos ingresos (11,9%). Por su parte los indiferentes componen el grupo que comparativamente posee mayor porcentaje de ingresos altos (5,3%). A su vez, estos son los grupos que contienen los mayores porcentajes de ingresos entre \$1001 y \$1500 (Testigos de Jehová: 38,4% e indiferentes: 26,9%).

4. Sistemas de creencias y nuevas subjetividades

En esta sección abordaremos los aspectos religiosos en tanto sistemas de creencias y con el sentido de matriz al que nos referimos más arriba.

Los “momentos de sufrimiento” en este sentido son los que congregan a casi la mitad de los encuestados: 45%, siguiéndole los porcentajes de “cuando necesito una ayuda específica”, “al reflexionar sobre el sentido de la vida”, y “en los momentos de felicidad” (14,3%, 12,8%, 10,2% respectivamente). Mientras que las respuestas “en todo momento”, “la ayuda al prójimo”, “en los días de festividad religiosa”, “para agradecer” quedan relegados a menos de 10 puntos cada uno.

Tabla n° 3: Momentos en que acude más a Dios (en primer lugar)

En momentos de sufrimiento	45,0%
Cuando necesito una ayuda específica	14,3%
Al reflexionar sobre el sentido de la vida	12,8%
En momentos de felicidad	10,2%
En todo momento / Siempre	6,5%
Cuando ayudo al prójimo	4,1%
Durante los días de festividad religiosa	3,3%
Ns/Nc	2,2%
Nunca	1,0%
Para agradecer	0,5%
Otros	0,2%

Fuente: Primera Encuesta sobre Creencias y Actitudes Religiosas, 2008.
Casos: 2285

En el caso de la consulta por la influencia de la religión en la vida cotidiana, las respuestas se orientan también en su gran mayoría a las de corte individual. La respuesta “me fue de ayuda y consuelo para superar momentos difíciles”, obtuvo la mayoría de las respuestas (36,5 %), seguido por “me he vuelto más responsable y me ha permitido obrar bien” (29,3%).

Las opciones relacionadas al vínculo con los demás reunieron pocas respuestas: “me volvió más generoso hacia los demás” (3,9%), “me orientó hacia el compromiso social” (obtuvo menos de 2 puntos) entre otras.

Tabla n° 4: Influencia de la experiencia religiosa en la vida (en primer lugar):

Me fue de ayuda y consuelo para superar momentos de dificultad	36,5%
Me ha vuelto más responsable y me ha permitido obrar bien	29,3%
Me permitió distinguir el bien del mal	13,0%
No tuvo ninguna influencia particular	11,4%
Me volvió más generoso hacia los demás	3,9%
Me creó sentimiento de culpa	1,6%
Me orientó hacia el sentimiento social y político	1,5%
Ns/Nc	1,2%
Me impidió vivir mi libertad	0,9%
Otros	0,6%

Fuente: Primera Encuesta sobre Creencias y Actitudes Religiosas, 2008.
Casos: 2131

En cuanto a los marcos que los individuos le dan a la experiencia religiosa, es interesante notar los porcentajes de la encuesta según los que el 61,1 % del total de los encuestados en el país dicen relacionarse por cuenta propia, lo que apoyaría la tesis del aumento de procesos de creación individual y de “negociación” con la institución en distintas esferas.

Esta presunción de relación y participación tensionada con las instituciones religiosas se podría pensar a partir de la lectura de estos datos en contraste con los datos de las adscripciones religiosas manifestadas.

Si sumáramos a todos aquellos que dijeron pertenecer a una religión (católicos, evangélicos, Testigos de Jehová/Mormones y los incluidos en otras religiones: judíos, musulmanes, budistas, espiritistas, umbandas) obtenemos un total de 88,7%, que contrasta con aquellos que dicen relacionarse con la religión elegida por vía institucional, 23,1%. Intentaremos entrever de qué manera se da esta relación con la institución.

Tabla nº 5: Forma de relacionarse con Dios

	TOTAL	Católicos	Evangélicos	Testigos/Mormones	Indiferentes	Otras religiones
Institución eclesial	23,1%	22,3%	44,9%	43,6%	0,6%	4,6%
Grupos o comunidades	4,2%	2,9%	11,4%	20,2%	0,2%	38,3%
Por su propia cuenta	61,1%	64,8%	41,1%	32,7%	55,2%	52,5%
No se relaciona	11,1%	9,6%	1,8%	3,5%	42,9%	4,6%
Ns/Nc	0,5%	0,5%	0,7%	0,0%	1,1%	0,0%

Fuente: Primera Encuesta sobre Creencias y Actitudes Religiosas, 2008.

Casos: 2284

Si observamos las formas de relación con la religión a partir de las diferencias entre los grupos religiosos, podemos ir delineando algunas estructuras institucionales que hacen a la práctica de lo religioso en nuestra contemporaneidad.

Esto es, si comparamos las cifras de los que dicen tener como vía de lo religioso la institución eclesial, obtenemos que son los evangélicos y los Testigos de Jehová/Mormones con un 44,9 % y 43,6 % respectivamente, los que tienen más alto índice de participación institucional que otras religiones. Veinte puntos de diferencia separan a estas dos agrupaciones de los católicos entre quienes solo el 22,3% dice mantener la creencia vía institucional. El resto de las religiones (registradas en el ítem Otras religiones) tienen un alto índice de participación en “grupos o comunidades” (38,3%), si se compara en relación a otras agrupaciones religiosas.

Para otras religiones, el índice de mediación institucional es muy bajo (4,6%). Ante estos porcentajes, nos parece pertinente plantear nuevamente algunas cuestiones en cuanto a la concepción que de lo institucional, lo religioso, y lo espiritual tienen quienes participan de una creencia religiosa.

Ceriani Cernadas²² se detiene en clasificar a partir de diversidad de registros etnográficos las maneras en que es significado y usado el término *religión*. Diferencia entre aquellos que entienden *Religión* como un término reduccionista

²² CERIANI CERNADAS, Cesar. 2008. *La religión en la encrucijada de los usos y sentidos*, IX Congreso Argentino de Antropología Social, Posadas, Argentina

de una totalidad mayor de experiencias o filosofía de vida. Y grupos tales como judíos, musulmanes y budistas que consideran a la experiencia religiosa como una pan-espiritualidad o “voluntad de totalización”²³. Para estos grupos, el término *religión* resultaría dogmático, ya que “connota dogma, control de pensamiento, carencia de libertad y de autonomía” (...) En tanto (...) “la categoría *espiritualidad* tiene connotaciones positivas que intentan superar a la ‘religión’, cuyos atributos normativos son, en el contexto de la Nueva Era especialmente recusados”²⁴. La categoría *espiritualidad* ha sido pensada por algunos autores ligada al movimiento de la Nueva Era o New Age, en tanto medio para la transformación de la humanidad²⁵

En el cuadro siguiente observamos los grados de vinculación/desvinculación de las prácticas religiosas y las instituciones, pueden verse reflejados también en la sección que pregunta si se puede ser buen religioso sin ir a la Iglesia o Templo.

Las respuestas confirmarían la idea de mayor independencia institucional en el caso de los católicos, ya que el 88% está muy o algo de acuerdo con la idea de que se puede ser “buen religioso sin ir a la iglesia o templo”. Mientras que un poco más de la mitad de los evangélicos (57,5 %) están muy o algo de acuerdo con esta posibilidad, y una cifra cercana a la mitad de los Testigos de Jehová/Mormones (47,2%) acuerda con esto.

²³ SEMÁN, Pablo *Op. Cit.* 2007

²⁴ CERIANI CERNADAS, César *Op. Cit.* pp. 5, 6

²⁵ HERIOT, Jean (1994) “El estudio de la Nueva Era (New Age) en los Estados Unidos: problemas y definiciones” en FRIGERIO, Alejandro, CAROZZI, María Julia, (1994) ¿“El regreso de la religión?: Su estudio científico a fines del siglo XX en *El estudio científico de la religión a fines del siglo XX*.

Tabla n° 6: Se puede ser buen religioso sin ir a la Iglesia o Templo? (según religiones)

	Católicos	Evangélicos	Testigos/Mormones	Indiferentes	Otras religiones
Muy de acuerdo	71,0%	38,8%	42,5%	65,3%	78,9%
Algo de acuerdo	17,0%	19,0%	5,2%	11,2%	3,9%
En desacuerdo	10,5%	41,0%	50,8%	11,8%	17,2%
ns / nc	1,5%	1,6%	1,6%	11,7%	

Fuente: Primera Encuesta sobre Creencias y Actitudes Religiosas, 2008.
Casos: 2403

Participación en Organizaciones Sociales/Políticas, credibilidad en instituciones y referentes institucionales

La participación en organizaciones sociales y políticas, así como los grados de credibilidad en las instituciones y sus representantes, constituye un tópico relevante para la reconstrucción de ciertas matrices, o visiones de mundo que incluyan a la vez aspectos de la religiosidad, las creencias y las prácticas políticas.

La inclusión de preguntas relativas a ideas y formas de participación políticas constituye un conjunto de problemas que, como anunciamos, no está escindido de las creencias y prácticas religiosas. Este apartado intenta recuperar algunas indagaciones sobre el tema en la población encuestada.

Tabla n° 7: En cuál de las siguientes organizaciones participa?

Ninguna	74,4%
Grupo Religioso	6,5%
Iglesia o Templo	5,8%
Cooperadora Escolar	4,5%
Centro de jubilados/Asociación escolar	3,7%
Sindicato	2,5%
Manifestaciones políticas y sociales	2,1%
ONG	2,0%
Partido Político	1,9%
Seminario Religioso	1,0%
Centro de Estudiantes	0,8%
Ns Nc	0,5%

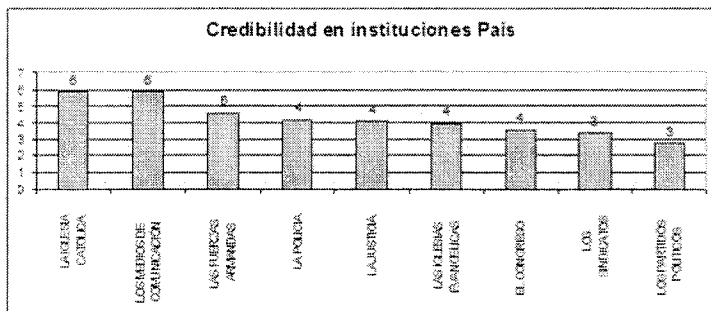
Fuente: Primera Encuesta sobre Creencias y Actitudes Religiosas, 2008.
Casos: 2403

En cuanto a la participación en organizaciones, los porcentajes de la Encuesta Nacional, muestran una avasallante no participación (74,4%). Esta medición nos permite aquí reforzar la hipótesis sobre los procesos de desinstitucionalización que intentamos plantear inicialmente y que se constatan más claramente en estos resultados. Declinación de la participación respecto de un amplio abanico de tipos institucionales. Y dentro de este panorama, las dos primeras actividades que reúnen los porcentajes más altos de participación, aunque siguen siendo muy bajos, son los grupos religiosos (6,5%) y la iglesia o Templo (5,8%).

Ingresando en el campo de la credibilidad en las instituciones podemos observar en el siguiente gráfico que las

religiosas sostienen un lugar primordial (6 pts) dentro de una baja puntuación general.

Gráfico n° 3: *Qué grado de credibilidad tienen las siguientes instituciones? (Coloque un valor de 1 a 10)*

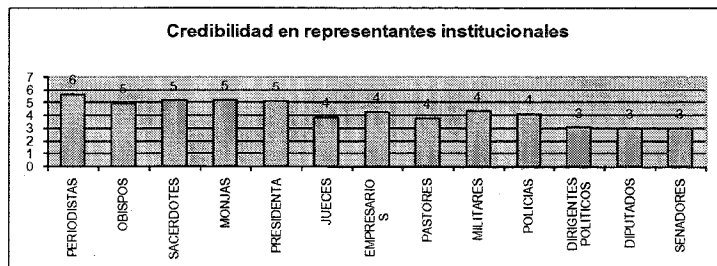


Fuente: Primera Encuesta sobre Creencias y Actitudes Religiosas, 2008. Casos: 2403

Es importante reparar en que la asignación de puntos para expresar la credibilidad en instituciones no establece un arco significativo de opciones (3/6 pts.)

También es necesario señalar que en el cuadro que refleja la credibilidad en las instituciones, son dos las que reúnen los puntajes más altos (Iglesia Católica y Medios de comunicación) y otras dos reúnen los más bajos (Sindicatos y Partidos Políticos). Esta configuración de la credibilidad se modifica sutilmente cuando los actores piensan en referentes o representantes institucionales.

Gráfico n° 4: *Credibilidad en representantes institucionales*



Fuente: Primera Encuesta sobre Creencias y Actitudes Religiosas, 2008. Casos: 2403

Respecto a la medición de la credibilidad en representantes institucionales es importante marcar que se mantiene el arco de calificaciones entre 3 y 6 pts. Aunque es interesante observar, que existe una variación respecto a los índices del gráfico anterior. Siendo los periodistas quienes concentran la mayor credibilidad (6 pts.) por sobre los líderes religiosos.

A su vez, podemos registrar un mantenimiento de los índices para los representantes de la esfera política aunque encontramos en números asignados a “la presidenta” un caso particular para el análisis. En este último gráfico encontramos paridad entre los grados de credibilidad de los representantes de la Iglesia Católica (monjas/sacerdotes/obispos) y la credibilidad del representante máximo de la esfera político-estatal.

Consideraciones finales

Constatamos una permanencia de la hegemonía católica mediante la lectura de los porcentajes de la población adherente a grupos religiosos e indiferentes. Aunque es necesario reparar en dos grupos que constituyen un lugar de importancia en el proceso de debilitamiento del “monopolio católico” que se registra en los datos del Censo del año ‘60.

Los grupos que siguen en importancia numérica al catolicismo están constituidos por indiferentes y evangélicos. La presencia de estos grupos, la configuración de su base social, las creencias y prácticas que éstos registran son muy significativas en la constitución de una hipótesis genealógica sobre las mutaciones del campo religioso en nuestro país.

Si bien existen ya aportes que indican la importancia de los movimientos evangélicos en la reconfiguración del campo religioso, es una novedad para nosotros observar el caso de los grupos indiferentes, ya que permiten profundizar en un tratamiento complejo del campo religioso.

Apelamos así nuevamente a conceptos más abarcadores que remiten a pensar en “configuraciones significativas globales”. Estos habilitan a considerar los sistemas de creencias en un sentido más laxo, pero fructífero, implicando fenómenos de

adscripción y creencias religiosas, la fe política y las estructuras significativas en un sentido más global.

Este enfoque nos permite identificar así, como dato relevante la presencia que tienen las creencias religiosas en el sistema ideacional de los grupos de indiferentes. Estos grupos por su parte, contienen porcentajes altos de trabajadores no calificados y desocupados. Y a su vez nos interpelan para que realicemos un abordaje sutil de las formas de simbolización que los sectores bajos llevan adelante para dar sentido a sus vidas. Este tratamiento diversificado del fenómeno para los "sectores populares" ha sido convenientemente señalado en varios estudios de casos y este trabajo extensivo interpela nuevamente sobre dicha necesidad.

Por otra parte, los procesos de declinación en la participación y adherencia parecen adquirir mayor implicancia en la población encuestada para los casos de las instituciones burocráticas y políticas. Ya que las instituciones eclesásticas continúan reuniendo mayores porcentajes de credibilidad (en un contexto de mediana credibilidad) y los mayores índices de participación (aunque en un contexto general de no participación de un 74,4%).

La religión, según Semán²⁶, fue una invención de la modernidad que la supo cercar y diferenciar de otras instituciones. Una vez dispuesta como un producto, se discutió en términos de procesos de secularización, en relación a cuánto y cómo afectaba la tensión que las instituciones religiosas guardaban con las otras instituciones sociales. Luego, otros abogaron por las teorías que ponían en duda el proceso secularizador ante la evidencia contundente de manifestaciones religiosas cada vez más diversas. El autor reconoce que lo que no han hecho ni una ni otra tendencia ha sido desnaturalizar el término religión, tarea que intenta llevar adelante mediante el análisis de los datos etnográficos.

Si bien los datos que trabajamos en este artículo corresponden a una fuente cuantitativa, dicha estrategia de relevamiento se encuentra inscrita en un horizonte de datación del

fenómeno religioso o formas de espiritualidad más amplio. En primer lugar la datación estadística que ha constituido el relevamiento que aquí intentamos analizar mediante un recorte de variables. En segundo lugar un mapeo de la presencia religiosa en las ciudades de Buenos Aires, Rosario, Mendoza y Santiago del Estero donde están constituidos los nodos que conforman el equipo de trabajo. Por último un relevamiento de tipo cualitativo mediante entrevistas abiertas a creyentes e indiferentes sobre sus trayectorias biográficas incluyendo sus experiencias religiosas y otras formas de participación en creencias en general. De todos modos los registros iniciales de tipo cuantitativo nos han permitido profundizar sobre un conjunto de premisas en torno al tratamiento de los sistemas de creencias pero también discutir algunas visiones más tradicionales que funcionan a veces como obstáculos para la comprensión.

Los datos etnográficos nos permitirán continuar con este intento de comprensión acerca de la "diversidad" religiosa y social, aunque es muy necesario reconocer la importancia que ya han tenido los datos cuantitativos para provocar una transformación de la mirada sobre esta diversidad, reconociendo que no está en el método la capacidad de acceso a la comprensión de fenómenos sino en una ajustada lectura teórica de todo tipo de información que nos llegue a la mano.

A su paso se hace más necesaria la tarea de datación variada de los sistemas de creencias y prácticas espirituales que nos permitirá continuar marcando los límites de la idea de religión como sucedánea de la institución. También, la necesidad de un cierto desapego a los dictados del dogma como dato central, para una comprensión densa del fenómeno sin perder por eso su condición.

A su vez, estos límites en la interpretación de la religión como sólo circumscripita al campo institucional y proveedora de dogmas, parecen ya manifestarse en el discurso de los encuestados y va perfilándose en los modos de presencia heterogénea que las mismas instituciones muestran en el mapeo.

²⁶ SEMÁN, Pablo *Op. Cit.* 2007